

《中国哲学史》复习提纲

选择填空

1. 早期的中国哲学有阴阳和五行说。
2. 殷商时期，随着奴隶制的发展和王权的加强，奴隶主贵族便按照地上最高统治者的模样，炮制了一个他们称为“帝”或“上帝”的最高主宰，其办法就是通过“卜筮”。
3. 周奴隶主贵族为了论证自己统治的永恒性，提出了“德”和“以德配天”的理论。
4. 早期的阴阳说可以追溯到《易经》，包括《经》和《传》。
5. 《易经》中包含有由对立面引起变化发展和“物极必反”的思想。
6. 早期的五行说可以追溯到《尚书·洪范》篇。
7. 伯阳父曾用阴阳二气失调来解释地震现象。
8. 春秋战国时期的“古今”、“礼法”之争，是当时整个政治思想领域斗争的焦点。
9. 春秋战国时期哲学争论的中心是“天人”之辩和“名实”之辩。
10. 子产驳斥说：“天道远，人道迩，非所及也。”
11. 墨子是第一个明确把“名实”关系作为哲学问题提出来的哲学家。
12. 《论语》是研究孔子思想的主要材料。
13. 孔子所谓“礼”，就是指“周礼”。
14. 孔子第一个提出“有教无类”即人人应该受教育的主张。
15. 孔子不仅用“爱人”来解释人，而且提出“忠恕”来作为实行“仁”的途径。
16. 人们把儒、墨并称为“显学”。
17. 墨子自称“贱人”。
18. 《老子》又称《道德经》，包括《道经》和《德经》。

19. 《老子》书说：“道生之，德畜之，物形之，势成之”。
20. 为了获得真正的智慧，《老子》还提出“静观”、“玄览”的认识方法。
21. 《孙子兵法》是春秋末期出现的一部重要的军事著作，作者孙武。
22. 孙子说：“兵者，国之大事，死生之地，存亡之道，不可不察也。”
23. 《孙臆兵法·奇正》说：“形以应形，正也；无形而创形，奇也。”
24. “百家争鸣”在战国中、后期达到了高潮，当时，齐国临淄的稷下学宫是百家争鸣的一个集中场所。
25. 相传《中庸》为子思所著。
26. 孟子区别了感性和理性，他把人的耳目之官（感性）叫“小体”，把心（理性）叫“大体”。
27. 孟子自以为他有两个专长，一个是“知言”，一个是“养浩然之气”。
28. 庄子的学术思想保存在《庄子》书中，现存《庄子》三十三篇是晋人郭象所编。
29. 庄子以“逍遥游”为理想生活的境界，以进入这种理想境界中的人（“至人”）为理想人格。
30. 荀子曾在齐国的文化中心稷下讲学。
31. 韩非继承了前期法家商鞅重“法”、申不害重“术”、慎到重“势”的思想。
32. 韩非强调社会历史是一个从低级到高级、从野蛮到文明的进化过程，反对“是古非今”的复古主意。
33. 《易传》是对《易经》的解释和发挥，共有十篇，古称《十翼》。
34. 汉文帝时，贾谊写了《过秦论》，分析秦亡的原因在于“仁义不施，而攻守之势异也”。
35. 文帝、景帝时表现为提倡渗有儒家观念的“黄老之术”，到武帝时则在“独尊儒术”的旗号下搞“外儒内法”。
36. 礼制和德治的贯彻，又推进了儒家政治思想、哲学和伦理的新阐发，这相当集中地反映在《礼记》一书中。
37. 在汉代，哲学论争的中心，已由先秦的“天人”、“名实”之辩转变称为关于宇宙论和形神关系问题的争论。

38. 董仲舒称颂《春秋》之“大一统”是“天地之常经，古今之通谊”，并以此为据，正式确立了“三纲”、“五常”的政治纲领，作为维护封建专制“一统”秩序的张本。
39. 《汉书·五行志》已肯定：“董仲舒治《公羊春秋》，始推阴阳，为儒者宗”。
40. 董仲舒通过五行间的“比相生”，“间相胜”，肯定了“天”通过五行次序来显示它的德性和功能。
41. 董仲舒提出“符瑞”说和“谴告”说对君主权威作了一定限制。
42. 王充保留下来的只有今本《论衡》一书。
43. 王充批判了从董仲舒到《白虎通义》的那一套天人感应论，用唯物注意的“莫为”说反对了神学目的论的“或使”说。
44. 魏晋时期“名教”陷入危机，导致政治思想上“名教”与“自然”的矛盾突出了。
45. 魏晋南北朝时期的地主阶级仍视儒学为正统，所以魏晋以后，虽有“祖述老庄”的玄学代替儒学成为主要的社会思潮，但玄学是以儒道相互作用为特征。
46. 在认识论上，王弼提出“得意忘言”，欧阳建则论证“言尽意”。
47. 王弼的“贵无”论是以“儒道互补”为特征、调和“名教”与自然的矛盾为鹄的的。
48. 嵇康说：“《六经》以抑引为主，人性以从欲为欢；抑引则违其愿，从欲则得自然”。
49. 嵇康离开了“儒道合一”的玄学主流，而导向“以道排儒”的异端。
50. 《庄子注》的作者，从裴頠的“崇有”论出发，吸收“贵无”说的某些思想资料，综合“贵无”、“崇有”，而精练出“独化于玄冥之境”的命题，以论证“名教即自然”，构成了玄学的第三期发展。
51. 东汉时出现的《太平经》为道教的建立作了思想准备。
52. 葛洪的著作《抱朴子》分《内篇》和《外篇》。
53. 僧肇著有《肇论》、《维摩诘经注》等书。
54. 僧肇在《不真空论》中讨论了有无问题。
55. 僧肇在“动静”关系问题上主张“即动而求静，以知物不迁”。他在《物不迁论》这篇著作中专门论证了这一观点。

56. 在僧肇看来，真正达到“涅槃”、“寂灭”境界的人，就是佛，僧肇写了《般若无知论》对圣人（佛）的神明，以为真正的智慧（般若）是“无相之知，不知之照”。

57. 竺道生吸取了王弼关于“得象忘言，得意忘象”的思想，采用庄子的“忘筌取鱼”的方法，提出了“一阐提人皆得成佛”和“顿悟成佛”的学说。

58. 齐梁时，范缜写了著名的《神灭论》，对长期以来的“形神”之辩作了总结。

59. 儒、道、释的日趋合流，是隋唐时期意识形态发展的必然趋势，这一趋势早在隋代即为王通所察觉，他提出“三教合一”论。

60. 成玄英著有：注《老子道德经》二卷，注《庄子》三十卷，《庄子疏》十二卷。

61. 成玄英的“重玄之道”的学说，就来源于《老子》所说的“玄之又玄，众妙之门”。

62. 李翱著作编为《李文公集》。

63. 柳宗元著作被编为《柳河东集》。

64. “存天理，灭人欲”是后期封建社会大地主阶级的意识形态的集中反映。

65. 程颢，字伯淳，世称明道先生。程颐，字正叔，世称伊川先生。他们的学派又被称为“洛学”。

66. 朱熹，字元晦，称他的学派为“闽学”。

67. 程朱理学的核心是“存天理，灭人欲。”

68. 陈亮，字同甫，他的学派称为永康学派。叶适，字正则，他的学派称为永嘉学派。

69. 陈、叶从其兼营商业的中小地主阶层立场出发，特别重视实际功效，实际利益，注意实际问题的研讨，形成了著名的“事功之学”，被合称为“浙学”或“浙东学派”，同朱熹的“闽学”以及陆九渊兄弟的“江西之学”在南宋形成鼎足之势。

70. 陆王派认为人人“同此心、同此理”，主张心即是理（故称心学。）

71. 王守仁，字伯安，世称阳明先生，主要的哲学著作有《传习录》和《大学问》。

72. 王守仁圣人之学的主要敌人就是功利之见（或功利之心），要破除“功利之心”，王守仁认为最好的办法是“致良知”。

73. 王守仁自称“狂者”，他提出的唯心主义的“致良知”学说，王守仁以后，以其学生王艮为首的泰州学派，把陆王的心学体系更广泛地传播到知识分子和下层劳动人民中间。

74. 明末清初，正如黄宗羲所称的是一个“天崩地解”的时代，在这个历史阶段里，像黄宗羲、王夫之、顾炎武等一批思想家登上了历史舞台，提倡“经世致用”的“实学”来与被奉为官方哲学的理学相对抗。

75. 王夫之的主要哲学著作有：《张子正蒙注》。

76. 颜元重“习行”，戴震重“心知”，二人继王夫之之后，对古代朴素唯物主义哲学的发展作出了新的贡献。

77. 戴震，字东原，重要哲学著作有《孟子字义疏证》。

78. 中国近代哲学的革命变革是通过“古今”、“中西”之争；中国哲学与西方哲学交汇、合流；马克思主义哲学与中国革命实践相结合来实现的。

79. 达尔文进化论的输入标志着中国近代哲学革命的开始。

80. 中国近代先进的人们都不赞成朱熹培养“醇儒”的口号，而是要求培养“新人”、造就“人才”或“斗士”。

81. 龚自珍提出了“自我”的概念，反对传统的天命观，认为历史是由人创造的，认为历史的第一个原理不是道，不是太极，而是“我”。

82. 中国近代以龚自珍为代表的人文主义思潮，则主要是反对传统的“三纲”、“五常”对个性的束缚，要求个性解放。

83. 魏源曾根据林则徐主持编译的《四洲志》稿本，编译了《海国图志》，书中提出“师夷长技以制夷”的主张。

84. 龚自珍认为人类历史是变化的，并用“公羊三世”来说明历史变化规律。

85. 洪秀全 1843 年创立“拜上帝会”，利用宗教形式发动农民，组织农民进行革命。

86. 洪仁玕草拟的《资政新篇》，是一个带有资本主义色彩的改革方案。

87. 鸦片战争前后，龚自珍、魏源提出了古今中西之争的问题，这一问题到戊戌变法前后演变为“中体西用”，冯桂芬在 1861 年最早对“中体西用”作了表述：“以中国之伦常名教为原本，辅以诸国富强之术。”早期改良派还是企图在“中体西用”的旗号下来调和中学和西学的矛盾。

88. 康有为的“托古改制”仍然有着“中体西用”的阴影，这是康有为哲学体系的特点。
89. 康有为提出了“变者，天道也”的宇宙进化思想。认为“元”是最原始的东西，派生出宇宙间的一切。
90. 康有为认为《公羊传》中所记载的“三世”——“所见世”“所闻世”和“所传闻世”，是孔子提出的三个循序渐进的历史阶段，人类真正美好的理想社会不在太古“三代”而在未来的“大同”世界，“大同”社会是以资产阶级的自由平等博爱为原则的，是对当时的中国封建社会的否定。
91. 谭嗣同的哲学思想是以“以太”和“仁”这两个概念为中心的。
92. 严复译述了赫胥黎的《天演论》，把达尔文的进化论介绍到中国来，《天演论》原名是《进化论与伦理学》，严复译述了《天演论》是西方哲学输入的标志。
93. 章太炎的世界观是以进化论作基础的。
94. 孙中山的历史进化论的最大特点，是提出了“天运”说，认为人类社会的进化可以后来居上。
95. 孙中山的历史进化论归结于以民生为重心的民生史观。
96. 孙中山认为，民生问题不是靠感情和道德所能解决的，而要从经济和政治方面着手。
97. “五四”时期，大体上是指 1915 年 9 月《青年》杂志创刊至 1923 年这段时间，即“五四”运动之前的新文化运动的兴起以及“五四”运动之后的一段时间。
98. “五四”新文化运动是一次新的思想启蒙运动，同时也是一场新旧思潮的大激战，是古今、中西之争的一个新高潮。
99. 批判封建孔学，“打到孔家店”，是“五四”新文化运动时期古今、中西之争的焦点。
100. 在五四新文化运动的初期，进步的人们用以批判封建孔学的哲学武器，主要是进化论。
101. 1919 年 5 月，李大钊发表《我的马克思主义观》，系统介绍了马克思主义的唯物史观、政治经济学和科学社会主义理论。
102. 李大钊以此来唤起中华民族的觉悟，用进化奋发的精神来振兴自己的民族，创造美好的“青春中华”。
103. 陈独秀认为，具有了“以人胜天”的“抵抗力”，就能通过革命来促使社会的进化。

104. 实用主义哲学是实证论的一个流派。

105. 梁漱溟与辜鸿铭、梁启超等人同属于“东方文化派”。

106. 在《东西文化及其哲学》中，梁漱溟阐述了他的文化观，因为意欲的方向不同，所以人类文化的发展有三条路向。

107. 梁漱溟用“意欲”的不同来划分文化“路向”和“文化类型”，梁漱溟认为，就自然观方面而言，东西文化的不同就在于“天人合一”与“天人相抗”的区别。

108. 金岳霖在哲学上的主要贡献是在认识论和逻辑学方面。

109. 冯友兰在解放前 30—40 年代构造“新理学”哲学体系。

名词解释

【术数】所谓“术数”，即是用阴阳五行生克制化之理来附会各种迷信杂说，推测人和国家的气数和命运，“术数”固然多是迷信，但其中也包含有从实践中获得的零碎知识和技能。

【五行】五行包括水、火、木、金、土。

【合实生物】“和”是不通元素的互相掺和，“同”是同一种元素的相加，史伯认为“和”能产生新的东西并得到发展，“同”既不能产生新东西也不会有发展。

【中庸】《论语》对“中庸”没有直接解释，据宋儒说，不偏不倚谓中，平常谓庸，中庸就是不偏不倚的平常道理。中庸又被理解为“中道”，中道就是不偏于对立双方的任何一方，使双方保持均衡的状态。

【兼相爱】所谓“兼相爱”，就是“视人之国，若其国；视人之家，若其家；视人之身，若其身”。使彼此的利益兼而为一。

【无为而治】“无为而治”是对奴隶主统治经验的一个方面的总结。《老子》提出了一套“以无事取天下”的方法，不是真实的“无事”，而是若无其事，不露行迹，搞阴谋、弄权术。

【有待】所谓“有待”，就是指人的某种愿望和要求的实现需要具备一定的主观和客观条件。这些条件往往成为对人们要求“自由”的束缚。

【有己】所谓“有己”，就是自我意识，即意识到自身和环境的对立和差别。“有己”的意识就使人们去区分是非、善恶、美丑，计较得失、苦乐、祸福，从而引起了种种苦闷。

【合同异】“合同异”强调现实事物之间的同异关系的相对性，认为一切概念都是可以变的，由此导致相对主意。

【离坚白】“离坚白”把观念之间的差异绝对化，从而断言现实事物（石）的性质（坚，白）是彼此分离的，导致绝对主意。

【名分使群】荀子认为人的职分在建立合理的社会秩序，以保障人类有力量去控制自然，人类社会制度之所以建立起来就是因为“人能群”，人有社会组织。为什么人能结成社会组织呢？就是因为人有“分”，即一定的分配制度和社会分工；而人所以能实行“分”，是因为有一定的政治、法律和道德规范的保证和约束，即“义”，荀子认为，礼义的产生是为了“明分使群”。

【性伪（为）之分】这是荀子的观点，这是说，人的本性只是一种原始的质朴材料，而礼义道德是人为（伪）的。“圣人”的重要作用就在于把“性”和“伪”很好地结合起来，这样就可以成为天下的大功。

【制名以指实】这是荀子的观点，“制名以指实”包含着两层意思：一是从认识论来说，概念是实物的反映；二是从逻辑学来说，要达到“名足以指实”，就必须符合逻辑，具有正确思维的必要条件。

【改正朔】所谓“改正朔”，就是新王朝的君主为表示更受“天命”，需要改变旧王朝所定的正月的月份和每月初一日的开始时刻。

【易服色】所谓“易服色”，就是改变服装和旗号的颜色。

【讖纬】讖，原是一种古老的迷信，指“诡为隐语，预决吉凶”的宗教预言，用神的启示的方式进行说教，应验社会人事。纬比讖晚起，是对经义的发挥，和“传”类似，不同的是，“纬”纯用宗教迷信附会，发挥儒家经籍，刻意将儒学神学化了。

【贵无】本体论上的基本命题，强调本体上去把握宇宙万物的存在及其变化的思想。

【体用不二】在王弼看来，正因为“以无为体”，才能有“无之为用”，德性、行事上的有为，就是“无”之本体的表现，在这里，“体”和“用”是统一的，即体用不二。

【越名教而任自然】对于“名教”和“自然”的关系，嵇康提出“越名教而任自然”的主张，公开要求摆脱“名教”的束缚，而直接因顺自然，来满足人性的自然欲望。

【独化于玄冥之境】“独化于玄冥之境”是郭象哲学思想的基本命题，强调事物都是独立存在，自己发展变化而处于一个玄妙、深远的境界。

【不真不空】认为世界上的一切不是“无”，而是“幻象”，“幻象”是不真的，不真即空，以说服人们相信现实世界只是不真实的幻景，人生如在梦中，这样就可看破红尘，体会到万物“性空”。

【形神相即】范缜提出“形神相即”，“即”，义谓“接近”，哲学上则有“结合”、“形神相即”，就强调了精神与形体不可分离。

【法界】“法界”是关于宇宙万有的总相、总称，相当于“存在”，包含理和事、事和事的相互关系，说是关于理、事以及理和事、事和事的相互关系的理论，本身即是一个大缘起，宇宙万有即是互为缘起的一片“幻相”。

【六相圆融】法藏提出“六相圆融”说，“六相圆融”，亦称“六相缘起”，是说明“事事无碍”的相状的，“六相”指“总相”和“别相”、“同相”和“异相”、“成相”和“坏相”三对范畴，用这三对范畴从六个方面说明一切现象虽然各有自性，但又都可以融会无间，完全没有差别，所以称为“六相圆融”。

【无念】慧能非常重视“无念”，他把“无念”说成是本宗最高的宗旨：就是说，当人们接触外境时，心不受外境的任何影响，就是“无念”，当然，“无念”不是什么也不想，而是说无妄念，即主观上完全不受外界的牵累。

【自性真空】所谓“自性真空”，是说“心”处于一种“空虚”的境地，这种“空”不是空心静坐，念念思空，而是心中不存在任何观念，连“空”的观念乃至成佛的念头都不存在。

【气质之性】人生成以后，由于禀受的气的不同，生理条件不同，受习俗和环境的影响不同，每个人又有其特殊的本性，叫做“气质之性”，“气质之性”是物由其特殊形体而有之性，是恶的来源，必须变化气质，方可使人性复归于至善的境地。

【良知】良知在孟子那里是指不学而知，王守仁讲良知是心的本然状态。

【能所】王夫之对人们认识加以分析，“所”，即外部世界有待于人们去认识和利用的对象，“能”，即人们作用于外部世界而能取得某种功效的认识能力。

【行可兼知】在知行关系问题上，王夫之提出了“行可兼知”的理论，意为认识必须依赖实践才见功效，而实践却不依赖认识就能有其功用，认为实践包括认识，而认识不包括实践。

【性日生而日成】“性日生而日成”说，是王夫之的变化“日新”思想贯穿在人性论中的表现，即是说习行、习惯和人的道德本性是互相结合的，习行、习惯变化了，本性也随之而变化。人在接受自然界的影

影响之后，并非无所作为，而应该有所取舍，逐渐培养起高尚的德性。

【习与性成】人性随“习行”形成和发展，颜元明确指出，人性即存在于气质之中，不存在先天的“天命之性”，人性就是气质之性，并且它本身就是“善”的，人之所以有“恶”，是“引蔽习染”的结果，可以通过“习行”而改为“善”性。

【物竞天择】生物之间为争取各自的生存而展开竞争，开始种与种争，后来群与群争，优胜劣败，其中最能适应自然界条件的强者，才能繁衍，反之，就逐渐灭亡。

【视天说】章太炎在宇宙论上提出了“视天说”，所谓“视天”，即人们直观远望苍苍然之天，认为“天者自然而已”。

【俱分进化论】所谓“俱分进化论”是章太炎的观点，是说人类历史的进化不可能达到尽善尽美的终极目标，因为善和恶、苦和乐是双方齐头并进的，“俱分进化论”有其清醒的一面，章太炎认为，既然善和恶同时进化，要使人们的道德不堕落只有依靠宗教的力量。

【真际】冯友兰所谓“真际”，也叫“理”或“太极”，是超经验、超现实的观念实体。

【自然境界】所谓自然境界，是指人的行为是“顺才”和“顺习”的，就是说，是按照人的生物本能和社会习俗而行的，处在这种境界的人，对于其所行的事并没有清楚的了解和自觉，气觉解程度“似乎是一个浑沌”。

【功利境界】所谓功利境界，是指人的行为是“为利”的。就是说，处于这一境界的人，其行为虽然有不同的表现，但最终目的是为了自己的利，他们的觉解程度只是对自己的利有清楚的认识。

【道德境界】所谓道德境界，是指人的行为是“行义”的。就是说，在这一境界中的人，其行为不是为了个人的利而是为了“社会的利”。具有这种境界的人，虽然对于自己处于或贵或贱的社会地位，有清楚的觉解，但“他的行为，以尽伦尽职为目的”，即在他处的伦理关系和社会职务中遵循当然之则。

【天地境界】所谓天地境界，是最高的境界，是圣人的境界。这种境界中的人由于能够做到“无我”，就能够超越成败、贵贱、生死等。就是说，如果达到天地境界这样最高的觉解，成败、贵贱、生死都是一样的，因为它们“都是宇宙大全的一部分，都是理的例证”。

简答论述

1. 简述周奴隶主贵族所谓的“德”的具体内容。

答：一是“敬天”；二是“保民”；三是“孝祖”。

2. 试论述孔子的“仁”的学说。

答：孔子贵“仁”。“仁”是孔子哲学思想的精髓所在，也是孔子政治思想、道德思想、教育思想、文献整理思想的理论基础和前。1. “克己复礼为仁”说明仁的基本性质和内容，就是约束自己的行为使

其符合周礼的规范。2. “为仁由己”说明了求仁完全是自觉的，由自己决定的，并不依靠他人。3. 孔子还把“亲亲”作为“仁”的一条根本原则。4. 孔子对“仁”也灌注了新意，这主要表现在他提出“仁者爱人”的观点上。5 孔子不仅用“爱人”来解释人，而且提出“忠恕”来作为实行“仁”的途径。所谓“忠”，就是“己欲立而立人，己欲达而达人”；“恕”，就是“己所不欲，勿施于人”。6. 孔子讲仁者“爱人”，也是“情”和“理”的统一。

3. 简述孔子“智”、“仁”、“勇”三者的关系。

答：“知”、“仁”、“勇”在孔子看来是一个仁者（理想人格）的必备品质。这三者的关系是：1. “仁”是核心，“仁者必勇，勇者必不仁”；2. “智”是仁人，勇士的前提条件；3 “勇”是实现其道理的理想手段。

4. 简述墨子提出“三表”来作为判别是非，真伪的客观标准。

答：首先，“上本之于古者圣王之事”，是说判断一种学说的是非真伪，必须在历史的记载中寻找前人的经验作为根据。其次，“下原察百姓耳目之实”，这是以直接经验作为检验真理的标准。第三，“废以为行政，观其中国家百姓人民之利”，这是从社会政治的效果来检验知识的真假和言论的好坏。墨子的“三表”足以说明他是个朴素唯物主义的经验论者。

5. 试论《老子》“道”的学说

答：《老子》第一个提出“道”作为哲学的最高范畴。1. 《老子》书中的“道”，既是指世界的统一原理，又是世界的发展原理。2. “道”产生天下万物。3. “道”是超越宇宙万物的本体，但它又体现于万事万物之中，体现了具体事物中的道，称为“德”。4. “道”作为世界的发展原理，不停地循环运行，永远不会改变。

6 简要说明《老子》无为范畴的两重性。

答：《老子》提出“无为”有其两重性：一方面，反对了有神论，宣扬了无神论观点；另一方面，也反对实践，叫人无所作为。

7. 简述《管子》所说的“静因之道”。

答：静因之道是要抛弃主观成见而如实地反映（效法）客观事物，遵循客观规律而行动，并非随意采取办法。

8. 试述孟子的“性善”说。

以上内容仅为本文档的试下载部分，为可阅读页数的一半内容。如要下载或阅读全文，请访问：<https://d.book118.com/488044042137006052>